

中图分类号: I206.6 文献标识码: A 文章编号: 1004-8634(2010)06-0108-(08)

早年瞿秋白的平等观念

——以其演进逻辑、精神空间和向度为中心

梁化奎

(徐州工程学院 思政教育中心, 江苏 徐州 221008)

摘要: 瞿秋白早年的一个重要思想基点是平等观念, 他的思想经历了从追求宗教的超越性平等转回诉求世俗的平等, 到最终进于马列主义的平等观的逻辑演进。多源驳杂、涵容化通而又合和为, 是早年瞿秋白平等观念的精神空间的一个典型征象。其中儒释道因素在早年瞿秋白平等观念的生成发展中影响甚大, 使其从中汲取到一种宝贵的精神势能, 而能不断地去诉求人世间的平等。早年瞿秋白的平等观念具有四个层面的价值向度, 即抗议批判人世间种种不平等现象, 关注重视底层大众的生存权利和要求, 高调追求人人平等的新社会、新道德, 带着强烈的实践冲动和要求。作为一种历史的见证和参照, 早年瞿秋白对于平等的不懈追求留下了深刻的现实启示。

关键词: 平等观念; 演进逻辑; 精神空间; 价值向度; 瞿秋白; 早期思想

对于瞿秋白来讲, 1921年他置身“赤都”莫斯科置身经历的三件事: 4月写出长篇通讯《共产主义之人间化》, 5月经张太雷介绍加入俄共(布), 6月以“来宾身份”出席共产国际三大, 意味着他这时已基本确立了马克思主义信仰。以此为下限, 即是本文研究的瞿秋白早年思想的对象范围。从马克思主义接受史的角度看, 辛亥革命后的十年, 在启蒙思潮和五四运动的强劲刺激下, 许多知识精英抛弃不切实际的济世幻想, 转而信仰科学社会主义, 其中一个重要的思想基点实则缘起于作为现代社会基本价值之一的平等观念。这在陈独秀、李大钊、毛泽东等早期中国共产党人那里皆有所反映和体现。瞿秋白也不例外, 只是至今尚未被真正关注。

—

瞿秋白出生在“士”的家族里。母亲金衡玉, 颇有旧学根底, 启蒙瞿秋白诵读唐宋小诗, 常给以悲悯众生的教育。少年瞿秋白从不以“少爷”自居, 同周围穷苦人交往, 善施乐济, 尤能将自身置入, 做到推己及人。从早年瞿秋白平等观念的生成看, 这种教化和自身置入的意义, 恰在于它使瞿秋白最早感受到了社会的不平等。1916年正月, 母亲服毒自杀后, 一家星散, 这给瞿秋白的内心带来极大刺激。于是, 对于社会的不满及朴素的平等要求, 随之被强烈地表达了出来。他认为, “当今社会问题的核心是贫富不均。……必须从

收稿日期: 2010-08-31

作者简介: 梁化奎(1965-), 男, 江苏铜山人, 徐州工程学院思政教育中心教授, 主要从事马克思主义理论、中共党史党建的研究。

‘均’字着手”。^{[1](P70)} 但当他走进社会谋生后, 却发现许多倒悬待解的问题既不能自解, 也不能解人。残酷的现实把刚萌生的一点“均”的要求逼仄成一梦了。他痛感现实与心灵上“内的要求”相矛盾, 为了慰藉精神上的苦痛, 他不期然而然地选择了老庄的超逸绝尘, 退求一己之逍遥和解脱。随后, 因有兴趣研究佛学, 由道入佛, “而有就菩萨行而为佛教人间化的愿心”。^{[2](P25)} 这样, 瞿秋白从世俗平等的诉求转向了追求宗教的超越性平等。马克思说: “宗教是被压迫生灵的叹息, 是无情世界的感情。”^{[3](P2)} 从这一结论看, 瞿秋白对于道佛教的体认, 帮助他度过了现实与“内的要求”相矛盾而造成的心理冲突, 使他渐得一安顿的“境界”, 并由此养成一种理智的静定能力。“人理智的静定能力, 是精神空间得以产生的决定性因素。”^{[4](P127-128)} 这使瞿秋白对于平等的诉求成为一种清明思虑的心灵欲求, 其平等观念的精神空间因此而得以涵厚。

上述选择, 无论是仿道式的名士化生活, 还是拟佛式的问世人生, 因为是和社会隔离的, 显然都不能满足瞿秋白的“内的要求”。精神苦闷的时候, 出世的想法虽挥之不去, 但他却从未放弃过入世的念头, 这就是 1919 年前后瞿秋白的精神生态。这就决定了他对超越性平等的追求注定不会走远, 而不能不“回向”实际, 即回到对世俗平等的诉求中。这表现在, 他不仅“抱着不可思议的‘热烈’参与学生运动”, 表示要“暂且先与社会以一震惊的刺激”,^{[2](P25)} 而且经历过五四运动的洗礼之后, 他一跃跻身于先进文化的论坛, 高调追求人人平等的新社会新道德, 同时揭开了对旧社会旧道德尤其是种种不平等现象的批判。

在早年瞿秋白平等观念的形成发展中, 从追求宗教的超越性平等转向诉求世俗的平等, 是关键的一步。从促成这一“回向”的因素看, 得益于自戊戌维新以来在中国社会上流播的各种平等观念。据羊牧之和李子宽回忆, 瞿秋白 1914 年春在江苏省立五中读书时就勤研过《仁学》和《饮冰室文集》等思想性读物。李子宽还特别说道: “在民初中学初级学生中能注意此类读物者并不多见, 尤其是江苏五中。我班同学受秋白影响亦偶尔向其借阅《饮冰室文集》和《仁学》等, 此两书内容秋白在校时常引作谈助。惟《庄子》除秋白外,

他人不易无师自通, 亦惟秋白能独立思考。”^{[5](P511)} 《仁学》是谭嗣同最主要的哲学著作, 他在书中开宗明义地指出: “仁以通为第一义”, “通之象在平等”。“通”包括“中外通, 上下通, 男女内外通, 人我通”。^{[6](P7)} 特别是, 谭嗣同的平等观有着强烈的实践冲动, 即转变为直接的政治改革行动的要求。将瞿秋白“佛教人间化的愿心”与谭嗣同的“通之象”联系在一起, 不难发现两者在思想进路和底蕴上的相似相通, 即是以出世的精神来做入世的事业, 以出世的哲学来架设入世的通道。因此, 瞿秋白所谓的出世并非是消极的, 而是兼具入世之念。他视“饿乡”之行“差不多同‘出世’一样”^{[2](P17)} 即证明了这一点。总之, 无论在思想精神上还是在思想进路上, 谭嗣同这本以论述平等为圭臬而常为瞿秋白“引作谈助”的哲学著作, 对于有着佛教研究背景、五四运动后又有着强烈“变”的要求的瞿秋白来说, 无疑具有极大的吸引力。

当然, 还应当看到“五四”时期流播的各种新思想新观念给予瞿秋白的直接影响作用。当下有学者提出, “五四”时期, 平等、自由、民主、科学这四个思想概念“是有同等活跃的程度”的四个“关键词”。^[7] 瞿秋白临终前在回忆自己的人生和思想经历时曾说: “一九一八年开始看了许多新杂志, 思想上似乎有相当的进展, 新的人生观正在形成。”^{[8](P695)} 那时, 传播各种新思想新观念是许多新杂志竞相标识的办刊理念。就平等观念的传播而言, 其中有对国内维新派和革命派平等思想的深入宣传, 也有对西方资产阶级平等思想、法国大革命中的平等主张的广泛传播。正是在这样一种文化氛围和语境中, 瞿秋白提出了构建新社会的目标理想, 即是“求实现真正的民主、民治、民本的国家或世界”, “这就是‘德谟克拉西’主义”。^[9] 与时流相比这当然没有什么新意, 至多不过是一种跟进主张, 但却是构成瞿新的人生观的一部分, 也是进于马列主义平等观的一个阶梯。五四运动后, 随着马克思主义的传播成为思想界的主流, 社会主义平等观吸引了更多青年人的向往之情和研究兴趣。正如瞿秋白在当时所说的, “社会主义的讨论, 常常引起我们无限的兴味”。^{[2](P26)} 1920 年 1 月, 瞿秋白在读了李大钊发表在《星期评论》上的《美利坚之宗教新村运动》

的文章后撰文指出,美国的新村运动存在着“村员权利义务不相同”、“男女的财产分配不平等”等问题。这种新村运动是“非社会主义”的,不过是“新式理想的‘桃源’”,所以需要“换一个方法来试验”。“我以为历史派的——马克思主义派的直接运动不可少的。”^[10]瞿秋白思想上的这一倾向性自然会反映到其平等观之中。此后,马列主义的平等观或者说是社会主义的平等观,特别是俄国十月革命后共产主义人间化的实践启示,在早年瞿秋白平等观念的演进中越来越起到了决定性的引领作用。

二

人的精神存在与人的精神空间密不可分。精神空间圆成浑厚,精神存在就愈畅旺涵厚。而且“一个由高尚信念引导的、有着不断延展的良序结构、归摄情感、凝聚意志向之趋赴的精神空间,人们就取得了一种极其宝贵的精神势能,它在我们的生活中可以转变为源源不断的动能”。^{[4](P125-126)}由此考察早年瞿秋白平等观念的精神空间和结构,一个突出特征是其呈现出多源驳杂、涵容化通而又合和为一的典型征象。它包括:历史上流播的儒释道的平等观念,维新变法时期流播的各种平等观念,中外资产阶级的平等观念,马克思主义的平等观念,以及俄国共产主义人间化的理论和实践,等等。在早年瞿秋白平等观念的精神空间中,这些因素并非是均衡地起作用,而是有着阶段性的差异。以 1920 年初瞿秋白“已有了马克思主义者的倾向”^[11]为分水岭,这之前,中国传统文化资源中的影响因素、中外资产阶级的平等观念所起的作用表现得更多更深刻些;这之后,虽然他还是努力从多源的知识体系中汲取营养,但在其平等观念的演进中,马克思主义的平等观,特别是俄国共产主义人间化的理论和实践则越来越起到了决定性的引领作用。这里重点讨论儒释道因素在早年瞿秋白平等观念建构中的影响和意义。

关于儒释道文化与中国现代知识分子的关系,瞿秋白 1927 年 2 月在为自己的论文集所写的序中曾有一段精彩的描述。他说:“中国的知识阶级,刚从宗法社会佛、老、孔、朱的思想里出来,

一般文化程度又非常之低,老实说这是无知识知识阶级,科学历史的常识都是浅薄得很。中国无产阶级所涌现出的思想代表,当然也不能自外于此。只是革命实践的需要,正在很急切地催迫着无产阶级的思想代表,来解决中国革命中之许多复杂繁重的问题。”^{[12](P311)}若不是有着切身的感受,瞿秋白是不会有这样的精论的。由此说来,“五四”时期,即使那些被认为相当激进的知识分子,他们与佛、老、孔、朱思想上和精神上的粘连也非轻易即可剥离的。正因如此,考察诸如平等之类的现代观念是如何在这样一种粘连的夹缝中生长发育起来的,也就更有值得深究的学术价值。

平等观念在儒家学说中皆有所反映。如学者高瑞泉说:“儒家的平等观念更重要地是蕴涵在其道德学说中。从孟子性善说到后儒关于人人能成圣人的说法,蕴涵着诠释为人格平等的可能性。”不过孔子对上智下愚、君子小人、劳心者和劳力者所作的区分,说明儒家的平等思想是以体认尊卑贵贱,即承认现实中的不平等为前提的。这实际上是一种有差别的平等。正因看到了这一点,瞿秋白在视孔子的学说为历来想要补救社会的革新学说的同时,也开启了他的最早批判。而其选择批判的切入点恰是孔子学说中的不平等的观念。他认为,孔子想恢复上古时代的理想社会,如庠序学校、选举等制度,“然而从孔子以后,三千年中间,并没有绝对反对他的学说,并且附和他的非常之多,为什么终究没有看见他们所理想的致治之世?”其中,“一个很重要的原因,就是他们为时代所限,有一个根本观念——不平等的观念。”^[9]把脉早年瞿秋白精神空间中的文化因子,可以发现,他对孔子的学说虽多有批判,但在精神追求及观念要素构成上两者实又有相通之处。孔子曾有“不患寡而患不均”的忧思,主张“均无贫”。与此相似,瞿秋白较早即表达出朴素的“均”的要求。他认为,“自古以来,从冲天将军黄巢到天父、天主、天王洪秀全,做的都是‘铲不均’。孙中山提的‘天下为公’,也是为了平不均。可见当今社会,必须从‘均’字着手”。^{[11](P70)}再者,孔子主张“有教无类”,而从瞿秋白的时论文章中,我们则可以看到他对这一主张的现代版高扬。他认为,“知识也不过是一种工具,用来维持精神的生命、改善精神的生活的工具,所以凡是要维持

精神的生命、改善精神的生活的人也都有使用这工具的权利。”因此应当打破知识的“垄断”，“废止知识私有制”。^[13]

老子提出过“损有余而补不足”的构想，但为了表证旧的学说“都不中用”，瞿秋白将其学说同列为带着君子小人主义的哲学流派，认为它“只求君子能治，不求全社会的自治”。^[9]现在看来，这种划分认定不免有些牵强。事实上老庄经常用“均”、“齐”、“大同”等概念来表达人神平等、人际平等、人与其他生物之间的平等。把握老庄平等观的精神实质，必须将其言说的“均”、“齐”与其意在作逍遥游的鲲鹏之梦即“自由”联系在一起观之。有学者指出：“中国现代民主和科学的传统与中国古代儒家文化传统有着更加密切的关系，而中国现代自由和平等的思想则与中国道家文化、特别是庄子思想有着更加密切的关系。当‘自由’被理解为个体精神生命的基本存在形式的时候，事物与事物、人与人之间的自然差异就成为正常的、不具有价值等级意义的生命现象，彼此相区别的个体在存在论的意义上，就有了平等的价值。这就是庄子‘齐物论’的逻辑。”^[7]早年瞿秋白的平等观念与道家文化的筋脉相连，正是在这一点上有着更为充分的反映和体现。在赴俄途中，瞿秋白与窗外景物共生的通感与其对生命哲学的玩味，都会让人顿感到一种“天地与我并生，万物与我为一”的超越性平等的抽象存在。但在时代的最强音下，在大众未得发展个性、未得享受自由之时，追求个性的自由已显得有些僭妄和奢侈了。瞿秋白说：“必定得暂舍个性的本位。”^{[2] (P13)}这就是历史能够给予他的选择。于是这个潜在在内心深处的矛盾，在一次次被简约地化解了之后，一次次又或隐约或突兀地冒出来，使瞿秋白时常处于一种紧张而又焦虑的状态。

再看早年瞿秋白精神空间中的佛教因素。宋代高僧清远有句名言：“若论平等，无过佛法，惟佛法最平等。”^{[14] (P620)}这说明平等观念是佛教智慧的一个重要体现。佛教推崇慈悲精神，中国化佛教尤视慈悲为最主要的伦理原则，热衷于信奉以救济众生为本愿的观世音菩萨，并形成了以观世音菩萨为尊奉对象的大乘佛教信仰。唐代高僧道世说：“菩萨兴行救济为先，诸佛出世大悲为本。”^{[15] (P470)}《大乘起信论》则言：“众生如是，甚

为可悯。作此思维，即应勇猛立大誓愿，愿令我心离分别故，遍于十方修行一切诸善功德。尽其未来，以无量方便救拔一切苦恼众生，令得涅槃第一义乐。”^{[16] (P181)}这样佛教在慈悲和平等之间就架构起了一种相互依存的关系，即慈悲是平等的思想基础，平等是慈悲的道德体现。

佛教的平等观念成为瞿秋白的思想资源之一，最早受惠于信奉佛教而又有着慈悲心怀的母亲。瞿秋白自幼即有着悲悯众生和善施乐济的道德情怀。中学时期，通过勤研谭嗣同、梁启超等人的思想性读物，加深了他对佛教所蕴含的平等观念的体认。在湖北黄陂，瞿秋白受表兄周均量的影响，引起他研究佛学的兴趣。在他看来，“老庄是哲学，佛经里也有哲学，应该研究”。^[17]对哲学本体的追寻使瞿秋白度过了一段短暂的苦读期，他大量从佛教经典中汲取思想资源，以至于在临终前夕他仍清晰地忆起当时读了“佛经、《大乘起信论》”等。^{[8] (P704)}佛教认为，一切众生皆有佛性，人人皆可成佛。这就超越了出身、财富和阶级的差别，从而在心性上达到了人人平等。瞿秋白对于佛教的真情体认，看重的恰是其消弭了等级差别的平等观念。瞿秋白说：“菩萨行的人生观、无常的社会观渐渐指导我一光明的路。”^{[2] (P25)}从佛教消弭了等级差别的平等观出发，人们似乎不难解读出瞿秋白说这句话的个中意味。其实，对于佛道教缺乏现实基础的抽象平等主张，瞿秋白不是没有自觉。他曾说：“在镜子里看影子，虽然不是真实的……可是真实的在哪里？”^{[2] (P13)}但在一时找不到出路的情形下，这种皈依又显示出有着合乎情理的一面。特别值得关注的是，当瞿秋白从追求佛教的超越性平等转向诉求世俗平等的时候，在佛教消弭了等级差别的平等观同主张消灭阶级差别的社会主义平等观之间，瞿秋白终于找到了一个使之平稳过渡的结合点。

在早年瞿秋白平等观念的精神空间中，上述三个因素或明或暗或直接或间接地都在起作用。它不拘于任一个支点，而是互及互入地在起作用。它可以从一个支点滑向另一个支点，却不会撇下任何一个。这同那个时代许多知识精英或儒或佛或道单源性的、或至多是双源性的精神结构不同，早年瞿秋白明显有着既儒既佛既道、非儒非佛非道的多源性精神结构特征。但在出世和入世的互

动中,却又达到了儒释道合流,涵容化通,合和为一。早年瞿秋白平等观念的精神空间,正是在这一结构特征下被塑形的。更重要的,它使瞿秋白从中汲取到一种宝贵的精神势能,使其即使在最残酷的环境中也不愿做一个精神瘫痪者,而是勇敢地诉求人世间的平等。

三

解读瞿秋白早年思想风景中的平等观念,我们不能期望此间他即对平等形成了最具典型而又深刻、完整的思想。但这并不意味着他就没有自己的价值追求和灼见。概括而言,早年瞿秋白的平等观念主要具有以下四个层面的价值向度。

1. 抗议批判人世间的种种不平等现象。

麻木不仁,对人间不平等的冷漠,暴露出一个人情感空间的狭窄。瞿秋白的不平等感受,最初源自他对身边不平等现象的观察和思考。他从家族败落后自身的经历中,深切感受到人与人之间的不平等。^{[18] (P15)}因而对于人世间的种种不平等现象,五四运动后,瞿秋白采取了一种高调抗议批判的态度。事实上,“平等”一词首次出现在瞿秋白的文章中,正是以与之相对的“不平等”的概念而被使用的。他认为,社会上像当差的、车夫等小人物,所受的待遇“极不平等”。^[19]

这种抗议批判的特点之一是他将其纳入到对旧社会、旧道德、旧学说的总体批判之中,并力求说明不平等现象存在的原因。他指出:旧社会造成了人们精神上身体上的牢狱,使人“觉着自己处的地位没有一处是适意的、合理的”。^[20]旧道德的崩坏则是从其“原有的缺点上发生出来的”。例如,“父亲要维持他‘家君’的尊严,就造成子弟的欺诬;戕贼子弟,要专心纵欲,就抛弃他对于子女的责任。其余的也可类推了。”^[19]瞿秋白不仅把平等观念引入时论,还把阶级、私有制的观点引入到论述之中。他首次使用“阶级”一词即是在立意批判不平等观念的文章中。他说:“至于社会上阶级的观念,也并不是几个哲学家文学家的言论所造出来的,实在是社会进化的原理上免不掉的。”^[9]他还将平等观念同破坏私有制联系在一起。“为什么会有这个人财产多,那个人财产少的区别?财产多的人用什么方法得来?财产少

的人因为什么失去?”对此,瞿秋白直接指向了私有制,认为这是“财产私有制下生出来的罪恶”。^[13]另一个特点是这种批判的指涉面广,且有自己的独立思考。它涉及到性别、阶级、民族、国家间的不平等,涵盖了政治、经济、文化教育等领域。在赴俄途中的哈尔滨,针对当地以财产多少作为选举权标准的做法,瞿秋白指出,“以财产为标准所选代表已经是只能代表资产阶级很不合民治的原则了”。^{[21] (P143)}在经济领域,他说:“劳动界的不平,完全是资本家的专横压迫出来的,资本家要行他的经济侵略主义。”^[23]在文化教育上,他认为,“生命和生活的权利是应当平等的,精神的生命和生活的权利当然也是应当平等的”;但在知识被人为垄断的情形下,“因此生出来的不平等现象已经很可惊的了”。^[13]在性别不平等方面,他指出,妇女解放并不是一个“小小问题”,中国女性长期生活在纲常礼教的精神桎梏中,“全是旧宗教、旧学说、旧社会造出来的罪恶”。他批评中国古代诗词、文章、小说、戏剧中隐含着“男女不平等的观念,轻蔑女子的观念”。^[23]

瞿秋白对于人世间不平等现象的批判,既有与时流共识相合的一面,也有独立思考的一面。譬如他注意到,不平等现象的长期存在还有着深刻的社会心理基础。像中国传统社会中的一般读书人,只盼望着有一个顶戴状元及第的人出来,大家靠着享点福就够了。现在所谓的上等人“所希望的,就是要这样一个老爷”;“至于下等社会的人,也就模仿这种心理去做”。^[19]在各种新思潮竞相传播之际,瞿秋白已敏锐地感到,“西欧已成重新估定价值的问题,中国却还很新鲜,人人乐道,津津有味”。^{[2] (P29)}因此他提醒人们,需要“预防我们所提倡的学说,将来生出极不好的结果出来”。^[9]就是说必须预防当下提倡的革新学说生出新的不平等来。历史地看,这一点还是很有思想价值的,也颇具前瞻性。

2. 关注重视底层大众的生存权利和要求。

这一点,瞿秋白与同时代的先进知识分子有着共同的价值趋向。这是他自幼接受的悲悯众生、善施乐济道德教化的必然反映,也是汲取了佛教慈悲精神并将其嵌入到世俗平等诉求中的深刻体现。瞿秋白认为,底层大众的经济地位决定了他们不能够平等地享受权利。因为“经济上的压

迫”，他们“缺乏科学知识”，“没有组合的知识、能力和组合的机会”，自然谈不上“去求精神上的安慰，知识上的增进”。^[22]又如知识作为一种工具，人们理应都有使用这工具的权利，但在知识私有的制度下，“知识少的人就因此更少，知识多的人就因此更多；知识少的人因为知识多的人要增加他私有的知识而专去求知识，所以不得不加倍劳动，抛弃他的精神生活，以致失去他求知的能力”。^[13]所以，要增进劳动者的知识，“就不能不想办法改善他们的生活状况，使他们有余裕去求精神上的安慰”；“叫他们有求学的机会，求学的能力”。^[22]“不应当有资产阶级来掠夺劳动者底劳动力和劳动底出产品”。^[24]瞿秋白在这里提出的许多问题已经涉及到现代平等观念价值体系中的一些核心指标，如劳动来源的平等、获得发展自身机会的平等等。

在新俄考察期间，瞿秋白看到，在中国不过是“老妈子”的“女役”，在这里却可以和医学博士携手同歌。另一方面，现实中仍然存在的诸多不平等现象，却又让他真切感受到了实际生活上的教训。他感慨万千地说：“因经济组织的落后，虽政权入共产党之手，何尝就能全无私有观念的人呢？”^{[2] (P88)}这里事实上已触及到平等理论中的一个悖论现象。这就是，从理论上讲，平等在任何时代、任何真实的制度中都不可能在社会所有成员之间实现。瞿秋白对此虽有所感受，但受理论认识水平的局限，他还不能作出科学的诠释。于是他借助佛教的思想、概念就此作出了一种个性化理解。他说：“宇宙的本质结晶于假设的现实世界，——生活的意义只有两端：在此现实世界内的世间的生活，与超此现实世界上的出世间生活。如其无能力超脱一切，就只能限制于‘现实’之内，第六识（意识）的理解所不能及之境界，却为最浅薄最普通的‘现实感觉’所了然不误的。”^{[2] (P88)}“所谓‘世间的平等性’于实际生活上永存不灭，与世间同其久长。所以有生活，有生活的现象，有生活现象之历史的过程。”^{[2] (P113)}

3. 高调追求人人平等的新社会、新道德。

“五四”时期，在改造社会的思潮中，新社会、新道德成为使用率极高的两个思想概念。借着这股改造社会的思潮，瞿秋白登上先进文化的论坛，高调追求建设人人平等的新社会、新道德。五四

运动后，瞿秋白一开始就把平等看作是理想社会的一部分提了出来。他在和郑振铎等人为《新社会》创刊撰写的发刊词中说：“我们是向着德谟克拉西一方面以改造中国的旧社会的。我们改造的目的就是想创造德谟克拉西的新社会——自由平等、没有一切阶级一切战争的和平幸福的新社会。”^[25]这样他就将自我意识中朴素的平等诉求与民主、自由等现代价值观念，及其提出的“改造现在的社会，重建现在的国家”紧密联系起来，使其在平等的言说中获得一种更加宏大的主题和语境。他认为，平等作为一种普遍的价值追求，是求普遍于“全世界，全社会，各民族，各阶级”，“是求实现真正的民主、民治、民本的国家或世界”。^[9]当他认识到“世界的进步走着向着社会主义发展”的趋势之后，他指出，“我们做新村运动是研究社会主义的试验，是要全世界的无强权的无阶级的社会实现”。^[10]他批评了中国资产阶级平等思想的脆弱性和局限性，辛亥革命虽然开启了“中国史上的新纪元”，但由于中国长期处于“殖民地化”的地位，而使得资产阶级的“内力”受到“抑压”，所以其所谓“自由”、“平等”的革命“只赚着一舆台奴婢匪盗的独裁制”。^{[2] (P23)}

在李大钊先进思想的影响下，瞿秋白衷情于马克思主义所揭示的理想社会。他在《多余的话》中说：“我对于社会主义或共产主义的终极理想，却比较有兴趣”；“记得当时懂得了马克思主义的共产社会同样是无阶级、无政府、无国家的最自由的社会，心上就很安慰了，因为这同我当初的无政府主义、和平博爱世界的幻想没有冲突了。”^{[8] (P704)}在他看来，俄国无产阶级正是按照马克思主义的学说“在建设自己的社会”，他们国家的“社会制度的全部内容”、“经济和政治的总方向是国际主义的”。^{[21] (P176)}从本质上讲，平等是处理人与人之间利益关系的原则。瞿秋白走进社会谋生以后，人与人之间的关系曾经是困扰着他的“一绝大的问题”。^{[2] (P15)}而在这方面，俄国的共产主义人间化实践则给他留下了极为深刻的印象。他在赴俄途中就采访了解到，“自从革命以来，阶级制总算是已经打破了”。收入方面，因为“绝对的把工钱均一，一时总不能办到”，所以还存在工钱层级制，“但是政府现在竭力设法使他渐渐趋于平均的倾向”。另外，像幼稚园等“公益机关

有好些是不收费的了”;“凡无家室的人,有公共食堂和公共宿舍供给他们食宿”;“富人的花园别墅,多已充公改为公园,任人游览”。总之,“现在人人都要工作,人人都可以得着生活费”。^[26]

1921年春,瞿秋白写了《共产主义之人间化》的长篇通讯。从建设理想社会的角度看,这篇通讯突出从两个方面阐释了俄国的共产主义人间化实践:其一,是新俄实行的民族平等原则和政策;其二,是俄共在加强党内民主、构建党同人民群众的联系方面所作出的努力。瞿秋白指出,十月革命后,新俄境内无所谓统治的民族与受治的民族,在民族平等的原则下,“许多小民族崛起,得享平等的权利,所不平等的,就只历史上的遗迹,文化上政治上经济上的关系决不能立刻达到平等的地位。”所以,“从共产党民族政策上看来,确为世界历史上开一新纪元”。^{[21](P184-189)} 在加强党内民主建设方面,已经处于执政者地位的俄共现在正致力解决军事时代留下的许多弊病。措施包括:“党中的职员自下至上都用选举法选任,一切问题都要公开的演说讨论,全体投票公决”;“严戒党员利用自己的地位作威作福,物质上的享用当加限制”;“凡党员的物质供给一律平等”;“高级党员都应当营无产阶级式的生活,与群众接近”。^{[21](P205)} 可以看出,在这里,平等既是一种新道德的体现,又是一种党性要求。

4. 带着强烈的实践冲动和要求。

马克思主义平等观具有高度的现实主义实践品格。它着眼于具体的经济生活,而非抽象的心性。它要求观察平等问题只能用政治经济学来判定,而不能用道德的尺度来衡量,也不应该诉诸于慈悲、人道之类的温情。它把发展生产力和革命斗争看作是实现平等的根本手段,认为“随着阶级差别的消灭,一切由此差别产生的社会的和政治的不平等也将自行消失”。^{[27](P311)} 因此,“无产阶级平等要求的实际内容,都是消灭阶级的要求。任何超出这一范畴的平等要求都必然流于荒谬。”^{[27](P448)} 早年瞿秋白的平等观念即具有鲜明的现实主义实践品格。1919年底,他在《晨报》上发文说,“我们的意识应当向上发展”,“我们要抱着乐观去奋斗,我们往前一步,就是进步”。^[20] 他注意到,西方国家的工人阶级为了争取自己的平等权利,可用罢工“做阶级斗争底利器”,这对众

多身处农业国的中国民众却并不适用,必须得“另想别法”。^[28] 他赞同倍倍尔的“革命——根本的改造”主张,认为“从现代社会到新社会之间最大的关键就在于生产和分配底方法”。^[24]

宗教的平等具有先在性,与此相比,现实中的平等总有着具体的内容,要取得这些平等的权利,就要为之付诸实际的行动。瞿秋白在赴俄途中更加清醒地认识到了这一点,他说:“抽象的‘真’‘善’‘美’的社会理想,决不能象飞将军似的从天而降。……劳工神圣,理想的天国,不在于智识阶级的笔下,而在于劳工阶级实际生活上的精进。”^{[21](P52)} 在新俄考察期间,俄共抱定宗旨、不折不挠的奋斗精神尤其感染和鼓舞了瞿秋白。他感慨万千地说:“实际生活上的教训——人间化——是不能不领教。共产主义从此不能仍旧是社会主义丛书里一个目录了。”^{[21](P229)} 至此,瞿秋白终于找到了诉求世俗平等的正确路径,就是以马克思主义为指导,以俄国革命为参照系,革命成为实现平等的必要手段,平等成为革命的终极目的。随着有着更加具体要求的革命观念的嵌入,革命逐渐成为归摄一切情感的新的意识形态的一部分。正是在这个意义上讲,“作为一种具体的社会和政治要求,平等是拉开现代社会序幕的一系列重大革命的产儿”。^{[29](P25)}

事实上,瞿秋白后来有关平等的论述,基本上就是在上述价值和逻辑层面上深入展开的。例如,他从新俄刚回到国内便指出,无产阶级追求的社会理想绝不是传统意义上的“均产主义”,而是在“尽量发展生产力”的基础上,“令人人都能享受脱离私产束缚之自由及涵养知识文化之权利”,渐进实现“各尽所能各取所需的共产社会”。实现这一理想社会,“尤非无产阶级负此重任不可;欲改造非以革命的方法不能行,实际上不得不诉之于强力”。对此他解释说:“并不是无产阶级格外的喜欢革命,格外的喜欢‘杀人流血’,格外的喜欢‘强力’;而是为资产阶级固执的强力的手段所逼迫,不得不如此。”^[30]

今天,疾风暴雨式的革命已经成为历史,但人们对平等的诉求却还在继续,且被看作是和谐社会的必要价值。作为一种历史的见证和参照,我们从早年瞿秋白平等观念的转依逻辑、精神空间和向度中所能够领略和汲取到的,根本的还是他

对于平等不懈追求的探索精神,是他将平等不断内化为自己的道德情感、价值信仰和实践要求的现实主义品格和情怀。

参考文献:

- [1] 羊牧之. 我所知道的瞿秋白 [A]. 忆秋白 [C]. 北京: 人民文学出版社, 1981
- [2] 瞿秋白文集 (文学编·第1卷) [M]. 北京: 人民文学出版社, 1998
- [3] 马克思恩格斯选集 (第1卷) [M]. 北京: 人民出版社, 1995
- [4] 詹世友. 道德教化与经济技术时代 [M]. 南昌: 江西人民出版社, 2002
- [5] 李子宽. 追忆学生时期之瞿秋白、张太雷两先烈 [A]. 上海市政协文史资料委员会. 上海文史资料存稿汇编 (政治军事·第1册) [C]. 上海: 上海古籍出版社, 2001.
- [6] 加润国. 仁学·谭嗣同集 [M]. 沈阳: 辽宁人民出版社, 1994
- [7] 王富仁. 庄子的平等观 (下) [J]. 社会科学战线, 2009, (7).
- [8] 瞿秋白文集 (政治理论编·第7卷) [M]. 北京: 人民出版社, 1991
- [9] 瞿秋白. 革新的时机到了 [J]. 新社会, 1919 (3).
- [10] 瞿秋白. 读《美利坚之宗教新村运动》[J]. 新社会, 1919 (9).
- [11] 郑振铎. 记瞿秋白同志早年的二三事 [J]. 新观察, 1955 (12).
- [12] 瞿秋白选集 [M]. 北京: 人民出版社, 1985.
- [13] 瞿秋白. 知识是赃物 [J]. 新社会, 1919, (6).
- [14] 释颐臧. 古尊宿语录 (卷33) [M]. 北京: 中华书局, 1994
- [15] 道世. 法苑珠林 (第64卷) [M]. 上海: 上海古籍出版社 1991
- [16] 高振农. 大乘起信论校释 [M]. 北京: 中华书局, 1992
- [17] 周均适. 瞿秋白同志在黄陂 [J]. 山花, 1981, (7).
- [18] 陈铁建. 从书生到领袖——瞿秋白 [M]. 上海: 上海人民出版社, 1995
- [19] 瞿秋白. 中国知识阶级的家庭 [J]. 新社会, 1919, (2).
- [20] 瞿秋白. 林德扬君为什么要自杀? [N]. 晨报, 1919-12-03
- [21] 瞿秋白文集 (政治理论编·第1卷) [M]. 北京: 人民出版社, 1987
- [22] 瞿秋白. 中国的劳动问题? 世界的劳动问题? [J]. 新社会, 1919 (4).
- [23] 瞿秋白. 小小的一个问题——妇女解放的问题 [J]. 新社会, 1920 (7).
- [24] 瞿秋白. 伯伯尔之泛劳动主义观 [J]. 新社会, 1920, (18).
- [25] 《新社会》出版宣言 [N]. 时事新报·“学灯”副刊, 1919-10-29
- [26] 瞿秋白. 欧俄最近实况谈 [N]. 晨报, 1920-11-22
- [27] 马克思恩格斯选集 (第3卷) [M]. 北京: 人民出版社, 1995
- [28] 瞿秋白. 谁的利器? Lagè ve Le sabotage 谁知道呢? [J]. 新社会, 1920 (17).
- [29] 亚历克斯·卡里尼克斯. 平等 [M]. 南京: 江苏人民出版社, 2004
- [30] 瞿秋白. 世界的社会改造与共产国际 [J]. 新青年季刊, 1923 (1).

A Study of Qu Qiubai's Early Conception of Equality: Centering on His Evolution Logic, Spiritual Space, and Orientation

LIANG Huakui

(Centre of Ideological and Political Education, Xuzhou Institute of Technology, Xuzhou, Jiangsu, 221008, China)

Abstract Qu Qiubai's conception of equality is a significant basic point of his early thoughts. His thoughts had evolved from early pursuit for transcendental religious equality to appeal for secular equality, and ultimately to Marxist and Leninist equality. Qu's thoughts, which were inspired by many sources, were integrated into a harmonious unity. Among the most influential factors contributing to the formation of his thoughts are Confucianism, Buddhism, and Taoism, which instilled in Qu an invaluable spiritual power to pursue secular equality. His early conception of equality possesses four layers of value orientation, namely, condemning all kinds of inequalities in the human world, caring for the survival rights and requests of the grassroots masses, and appealing for new morals and new society in which men are all equal. Qu's early persistent pursuit for equality left behind profound enlightenment for later generations.

Key words conception of equality, evolution logic, spiritual space, value orientation

(责任编辑: 吴晓明)